

Часть вторая

ВРАТА ЕДИНСТВА И ВЕРЫ

ЧАСТЬ ВТОРАЯ,

НАЗЫВАЕМАЯ "ВОСПИТАНИЕ МАЛЫХ"

Собрана из книг и речений мудрецов великой святости, души их пребывают в Эдене. Основана на первой части молитвы "Шма"¹.

"Воспитывай отрока согласно пути его² - и, даже состарившись, не отступит от него"³. Так как написано "согласно пути его", ясно, что это не самый истинный путь, а если так, в чем же его достоинство, что, "даже состарившись, не отступит от него"? Известно, что страх и любовь - корни и основы служения Всевышнему. Страх - корень и основа [исполнения веления] "Избегай зла..."⁴, а любовь - исполнения [веления] "...и твори добро"⁵ и всех позитивных заповедей, как написанных в Торе, так и установленных нашими мудрецами, как это будет объяснено в своем месте⁶. (Заповедь, предписывающая воспитание детей⁷, предполагает также, [что их будут приучать на практике исполнять] позитивные заповеди, как сказано в [книге "Шулхан арух", раздел "Орах хаим", 343.]

В Торе, в конце главы "Экев", о любви написано: "Заповедь, которую Я повелеваю вам делать, - любить Всевышнего и т. д."⁸. И нужно понять, какое отношение действие имеет к любви, которая в сердце. Объясняется это тем, что есть два вида любви ко Всевышнему. Одна - жажда Творца, которой душа обладает по природе своей⁹. [Она может проявиться, только] когда рациональная душа поборет телесное и сломит и покорит его себе. Тогда [любовь] возгорится и восплает самозанимающимся пламенем, и возликует и возрадуется во Всевышнем Творце своем, и станет в Нем испытывать великое наслаждение. Те, кто удостоиваются ступени такой великой любви, называются праведниками¹⁰ как написано: "Радуйтесь, праведные, во Всевышнем"¹¹. Но не каждый может удостоиться этого, ибо нужно глубочайшее очищение телесного, а также великое знание Торы и много добрых дел, чтобы удостоиться возвышенной ступени души нешама, которая выше ступеней руах и нефеш¹², как написано в книге "Рейшит хохма", гл. "Шаар гаагава".

Вторая же - любовь, к которой может прийти каждый путем неустанного размышления в глубине своего сердца о тех вещах, которые пробуждают любовь ко Всевышнему, скрытую в сердце каждого еврея. [Предмет размышления может быть] либо общего характера - о том, что Он - сама наша жизнь¹³; и так как человек любит душу и жизнь свою, любовь ко Всевышнему пробудится в нем, когда он начнет размышлять и глубоко проникнется в сердце тем, что Б-г - его истинная душа и сама его жизнь, как комментируются в книге "Зогар" слова Торы: "[Ты] душа моя, Тебя я жажду и т. д."¹⁴, - либо же частного характера, когда человек поймет и постигнет величие Короля королей, Всевышнего, благословенно Его имя, углубляясь во все детали и аспекты в той мере, в какой его ум сможет это постичь, и даже сверх того. А затем он станет размышлять о великой и чудесной любви Всевышнего к нам, о том, как Он спустился в Египет, "срамное место земли"¹⁵, для того, чтобы вывести души наши из железного горнила¹⁶, а это - "ситра ахра"¹⁷, да сохранит нас Всевышний, и приблизить нас к себе, и соединить нас самым реальным образом с именем Его¹⁸, а "Он и Его имя едины"¹⁹. А это значит, что из предельно низкого и нечистого положения²⁰ Он поднял нас к вершине святости²¹ и величия Своего, которому нет ни конца, ни предела. И тогда "как в воде отражается лицо

против лица²² - любовь пробудится в сердце каждого, постигающего это и размышляющего в глубине своего сердца, и он станет любить Всевышнего крепкой любовью и сердцем и душой станет Ему привержен, как это подробно будет объяснено в другом месте²³.

Такую любовь Моше Рабейну, мир ему, хотел укоренить в сердцах всех евреев, [как сказано] в главе "А теперь, Израиль"²⁴: "Ведь Всевышнему, Б-гу твоему, принадлежит небо... только отцов твоих пожелал... и вы обрезали... семидесяти душ... и ты будешь любить"²⁵. И потому, говоря об этой любви, в заключение он приводит слова: "...которую Я повелеваю вам сегодня делать"²⁶, - ибо эта любовь "делается", создается в сердце пониманием и знанием тех вещей, от которых пробуждается любовь. А это уже было заповедано ранее: "И да будут слова эти, которые Я сегодня тебе повелеваю, на сердце твоём"²⁷, - чтобы таким образом человек достиг любви ко Всевышнему, как говорится в "Сифри" об этих словах Торы.

И об этом втором виде любви можно говорить как о заповеди, а именно - заповедь эта обязывает обращать сердце и ум ко всему тому, от чего пробуждается любовь. А о первом виде любви, пламени, само собой занимающемся, нельзя вообще говорить как о повелении и заповеди, она - дар, ниспосылаемый праведникам в награду, чтобы они испытали нечто подобное блаженству будущего мира уже в этом мире. Таков смысл слов: "Я дам вам священничество ваше как служение, ниспосланное в дар"²⁸, как это будет объяснено в своем месте²⁹.

Но сведущим известен смысл слов: "Ибо семижды падает праведник³⁰ и снова встает"³¹. И тем более, что человек называется существом "идушим"³², а не "стоящим", он должен переходить от ступени к ступени и никогда не оставаться стоять на каком-нибудь одном уровне. А между ступенями, перед достижением ступени более высокой, чем прежняя, он находится в состоянии падения³³ по отношению к своей прежней ступени, однако, "хоть и упадет, не будет сброшен", как написано³⁴. И это - падение только по отношению к его прежней ступени, но не по отношению к другим людям, сохрани Всевышний, ибо несмотря на это [состояние падения], он выше всех остальных людей в своем служении [Б-гу], так как в его служении сохраняется впечатление от его прежней ступени. Однако служение его коренится в любви [к Б-гу], в которой он был воспитан и к которой был приучен в молодости еще прежде, чем достиг ступени праведника, и поэтому написано: "Даже состарившись, не отступит от него и т. д.". Источник же всего, что побуждает к любви и страху, и его основа - это чистая и твердая вера в единство и единственность Б-га, да будет Он благословен и превознесен.

ВРАТА ЕДИНСТВА И ВЕРЫ

Попытаемся хотя бы отчасти понять сказанное в книге "Зогар" - "Слушай, Израиль" - верхнее единство, а "Благословенно имя" - нижнее единство¹.

ГЛАВА ПЕРВАЯ

"И познай сегодня, и тверди сердцу своему, что *Гава́йе* есть *Элоким*²- [Б-г есть Всесильный] в небесах наверху и на земле внизу, нет более"³. И нужно понять: неужели ты можешь вообразить себе Б-га пребывающим в воде под землей, и необходимо столь настойчиво отрицать это: "И тверди сердцу своему"? Сказано: "Навеки, Б-же, слово Твое стоит в небесах"⁴. Баал-Шем-Тов, благословенна его память, так комментирует это: слова и буквы⁵ Твоего речения: "Да будет твердь небесная посреди вод и т. д."⁶ навеки стоят в небосводе и облечены во все небеса навеки, оживляя их, как написано: "И слово Б-га

нашего восстанет навеки"⁷, и "Слова Его живы и сущи навеки и т. д."⁸. Ибо если бы эти буквы на мгновение отделились, сохрани Б-г, и возвратились бы к своему источнику, небеса обратились бы в ничто и в полное небытие, и стало бы так, как если бы они вообще никогда не существовали, совершенно так же, как это было до произнесения слов: "Да будет твердь небесная и т. д.". И то же в отношении всего созданного во всех мирах, верхних и нижних, и даже в отношении этой вещественной земли - "сферы безмолвия"⁹ [то есть неодушевленного] в полном смысле слова, - если бы на мгновение отделились от нее, да сохранил Всевышний, буквы Десяти речений Б-га, которыми земля была сотворена в шесть дней творения, она была бы обращена в ничто и полное небытие, совершенно так же, как было до шести дней творения. И сказал об этом раби Ицхак Лурия, благословенна его память, что и в совершенно неодушевленных телах, таких как камни, земля и вода, есть душа и духовная жизненная сила, - и это - облеченные в них "буквы речи"¹⁰ Десяти речений, которые сообщают неживленной материи жизнь и существование так, что она возникает из ничего и полного небытия, какое было до шести дней творения. И хотя в Десяти речениях, которые записаны в Торе, слово "камень" не упоминается, все жизненная сила сообщается камню с помощью сочетаний и смен букв, подвергающихся перестановкам при "прохождении 231 врат" в прямом и обратном порядке¹¹, как об этом говорится в книге "Сефер Йецира", до тех пор, пока они не спускаются вниз из Десяти речений, так, что из них образуется слово *эвен* ["камень"], и оно - жизненная сила [вещественного] камня. То же и в отношении всех творений в мире, их названия на святом языке представляют собой "буквы речи", поступенно спустившиеся от Десяти речений, упоминаемых в Торе, посредством смен и подстановок букв при прохождении 231 врат, пока они не доходят до этого творения и не облачаются в него, чтобы сообщить ему жизненную силу [Это поступенное нисхождение необходимо], ибо отдельно взятые творения не могут быть оживлены непосредственно Десятью речениями Торы, так как жизненная сила, исходящая от самих речений, слишком велика для отдельных творений, и они способны принять ее только после того, как эта жизненная сила нисходит и спускается от одной ступени к другой, ниже нее, путем смен и подстановок букв и их числовых значений, до тех пор, пока она не сможет сжаться и облечься в это отдельное творение, сообщая ему существование. И его название на святом языке есть сосуд для жизненной силы, сжатой в буквах этого названия, спустившегося из Десяти речений Торы, обладающих силой и животворностью для сотворения из ничего и сообщения жизни, а "Тора и Всевышний едины"¹².

ГЛАВА ВТОРАЯ

Из изложенного [следует] ответ заблуждающимся и [выясняется], в чем коренится ошибка¹ тех, кто отрицает Б-жественное Провидение по отношению к отдельным творениям, а также знамения и чудеса, о которых рассказывает Тора Их ошибка - в проведении ложной аналогии. Они представляют себе действие Б-га, творящего небо и землю, подобным делам человеческих рук. Когда из рук ювелира выходит сосуд, этот сосуд больше не нуждается в создавшем его, и хотя руки ювелира не прикасаются к нему более, и сам ювелир удалился, сосуд сохраняет точно ту же форму, какую он ему придал. Так же представляют себе эти неразумные сотворение неба и земли. Но их глаза ослеплены и не способны видеть² громадную разницу между делами и творениями человека, который создает из уже существующего, лишь изменяя форму и вид, кусок серебра превращая в сосуд, и творением из ничего неба и земли.

Ведь это - чудо большее, чем, например, разделение вод Красного моря, когда Всевышний заставил море отступить под напором сильного восточного ветра, дувшего всю ночь, и воды расступились и встали стеной³. Если бы Всевышний прекратил на минуту ветер, воды тут же снова обрушились бы вниз, как это им свойственно по природе, и уж,

разумеется, не продолжали бы стоять стеной, хотя это свойство воды тоже было сотворено⁴ из ничего и постоянно возобновлялось. Ведь стена стоит сама, без поддержки ветра, но не такова природа воды. [И если для совершения чуда - разделения вод Красного моря - необходимо было непрерывное действие Б-га], тем более необходимо оно при творении из ничего, ибо это сверхъестественное действие, оно гораздо более чудесно и удивительно, чем разделение вод Красного моря, и в гораздо большей степени тут нужно ожидать, что при прекращении действия Творца в творимом, сохрани Б-г, должно было бы последовать обращение сотворенного в ничто и полное небытие. В творимом постоянно должна действовать сила Творящего для оживления и поддержания его существования, и это - "буквы речи" Десяти речений, которыми творения созданы.

И таков смысл слов: *veata meхайе эт кулам* ["Ты всех их оживляешь"]. Читай не *meхайе* ["оживляешь"], а *мегавэ* ["творишь"], то есть творишь из ничего⁵. Слово *ата* ["Ты"] - это все буквы от "алеф" до "тав" и буква "гей" - пять путей произношения⁶, то есть источники букв. И хотя Б-г не имеет телесной формы, много в Писании таких [звучащих антропоморфически] выражений⁷, как: "И Б-г говорил", "И сказал Б-г", и это - раскрытие пророкам двадцати двух высших букв и облечение этих букв в виде пророческого видения - в их уме и постижении, а также в мысли и речи, как написано: "Дух Б-жий говорил во мне, и слово Его на языке моем"⁸, и как о том же писал раби Ицхак Лурия, благословенна память его (в "Шаар ганевуа"). Подобно этому и облечение букв в творениях, как написано: "Словом Б-га создано небо и дыханием уст Его - все воинство небесное"⁹. Но [облечение букв в созданиях возможно] лишь путем многократных и сильнейших [поступенных] нисхождений, пока они не достигают телесного мира Асия¹⁰, пророческое же постижение - в мире Ацилут при его облечении в мире Бриа.

ГЛАВА ТРЕТЬЯ

Теперь, после этих слов и изложения истины [о природе творения], всякий, кто способен к постижению, ясно поймет, что каждое творение, ощущающее себя существующим, на самом деле оказывается полным отсутствием и небытием по отношению к творящей силе и "дыханию уст" в творимом, постоянно его создающими и вызывающими к существованию из совершенного небытия. И если все творимое и подвергаемое влиянию кажется нам существующим и осязаемым, это происходит лишь потому, что мы не постигаем [умом] и не видим телесными глазами силу Всевышнего и дыхание уст Его в сотворенном. Но если бы дано было глазу видеть¹ и постичь жизненную силу и духовность² во всех творениях, текущую к ним от "исходящего из уст Всевышнего" и "дыхания уст Его", материальность, вещественность и осязаемость сотворенного совсем не были бы видны глазу, ибо они - абсолютное ничто в сравнении с жизненной силой и духовностью, находящейся в них. Без этой духовности они обратились бы в полное отсутствие точно так же, как до шести дней творения. Только духовность, текущая к ним от "исходящего из уст Всевышнего"³ и "дыхания уст Его", непрестанно их производит из полного небытия и отсутствия и сообщает им существование. И таким образом, они - полное небытие из Него.

Можно себе представить это на примере солнечного света, освещающего Землю и ее обитателей. Это -излучение и свет, которые распространяются, исходя от тела Солнца. Свет этот всем виден, светит на Земле и в мировом пространстве, и ясно, что этот свет и излучение есть также и в корпусе и в веществе самого Солнечного шара, находящегося в небе, - если свет распространяется и светит на таком большом расстоянии, он тем более способен светить непосредственно в своем источнике, но только там, в самом его источнике, это свечение равносильно его полному отсутствию и небытию, ибо оно абсолютно лишено существования по отношению к самому Солнечному шару, источнику

этого света и излучения. Это излучение и свет - всего лишь ответ свечения самого Солнечного шара, и светит он только в мировом пространстве под всеми небесами и на Земле, там, где Солнечного шара нет, поэтому здесь его свет и излучение всем кажутся реально существующими, и здесь он [свет] может справедливо быть назван существующим, чего нельзя сказать тогда, когда он находится в своем источнике, в теле Солнца, - тогда о нем ни в коей мере нельзя говорить как о существующем, он - отсутствие и небытие, ибо там он и в действительности полное отсутствие и небытие, ведь там он не светит, там светит только его источник, само светящее Солнце и ничто более.

И совершенно подобно этому отношение творений к Б-жественному потоку [жизненной силы], текущей от "дыхания уст Его" к творениям и сообщающей им существование. Б-г - их источник, они же только как свет и излучение, распространяющееся от потока и духа Б-жьего, текущего к ним, и облакающегося в них, и вызывающего их из небытия к существованию. И потому по отношению к своему источнику они не обладают существованием, так же как свет Солнца обращается в ничто и оказывается полным отсутствием и небытием и совсем не называется "существующим", когда он в своем источнике, и [существующим он может быть назван] только в небе, где нет его источника. И также по отношению ко всем творениям выражение "существование" может быть отнесено лишь [постольку, поскольку это мнится] нашим телесным глазам, ибо мы совершенно не видим и не постигаем [умом] источник - дух Б-жий, дающий им существование⁴. И поэтому нам кажутся материальность, вещественность и осязаемость творений реально существующими так же, как свет Солнца кажется реально существующим, когда он не находится в своем источнике.

Однако аналогия здесь не полная. В [приведенном] сравнении источник [Солнце] ни в коей мере не находится ни в мировом пространстве, ни на Земле, то есть там, где свет его кажется действительно существующим. С творениями же дело обстоит иначе: они постоянно в своем Источнике, Он лишь не виден телесному взору. Почему же творения не обращаются в Нем в Небытие? Чтобы это понять, необходимо несколько предварительных замечаний.

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ

Сказано: "Ибо солнце и щит *Гавайе Элоким*"¹. Смысл этих слов следующий: "щит" - покров солнца для защиты творений, чтобы они были способны переносить его [жар]. И сказали наши мудрецы: "Во времени грядущем² Всевышний вынет солнце из ножен, и грешники будут им покараны и т. д."³. Как покров заслоняет солнце, так имя *Элоким* заслоняет [скрывает] имя *Гавайе*, благословен Он.

Смысл имени *Гавайе* - "вызывающий все к существованию из небытия". Приставка "йод" [к корню "гей"- "вав"- "гей"] указывает на постоянное действие, происходящее в настоящем. Так же Раши понимает и слово *яасэ* ["делает", согласно комментарию Раши] во фразе: "Так поступает Ийов во все дни"⁴, - и

это жизненная сила, притекающая ежесекундно ко всем творениям от "исходящего из уст Б-жьих" и "дыхания Его" и вызывающая их из небытия к существованию ежесекундно. Ибо сотворения их в шесть дней творения недостаточно для того, чтобы оно и далее поддерживало их существование, как указывалось выше⁵.

В перечислении хвалебных эпитетов Всевышнего написано: *Гагадоль* [Великий], *Гагибор* [Сильный] и т. д. Слово *Гагадоль* указывает на атрибут, называемый Хесед ["доброта", "милосердие"] и бесконечное и беспредельное распространение⁶ жизненной силы во всех мирах и творениях, чтобы они возникали из небытия и существовали в силу *хесед хинам*

[доброты ничем не заслуженной]7. И [этот атрибут Хесед] называется Гдула ["величие"], ибо он происходит от величия Всевышнего, благословенно имя Его, Его славы и сущности, ибо "велик Всевышний... и величие Его непостижимо"⁸, и потому Он также сообщает жизненную силу и возникновение из небытия бесчисленным мирам и творениям, так как в природе доброго творить добро. И этот атрибут [Хесед] - хвала, относимая лишь ко Всевышнему, благословенно имя Его, ибо ни одно творение не может создавать из ничего и оживлять. Этот атрибут выше присущих творениям возможностей осознания и постижения. Никакое творение не может разумом осознать и постичь этот атрибут и его способность творить сущее из ничего и оживлять. Сотворение из ничего есть нечто превышающее разум творений, так как оно связано с атрибутом величия Всевышнего, а Всевышний и Его атрибуты представляют собой простое [абсолютное] единство, как написано в книге "Зоф ар": "Он и Его атрибуты - одно"⁹. И как никакой ум не способен постичь Творца, он не может постичь и Его атрибуты. И как никакое творение не способно постичь атрибут, называемый Гдула, то есть Его способность творить из ничего и оживлять, как написано: "Мир строится добротой [Хесед]"¹⁰, совершенно так же оно не способно постичь атрибут Всевышнего, называемый Гвура ["сила", "ограничение"], атрибут, ограничивающий и препятствующий тому, чтобы жизненная сила распространялась от атрибута Гдула, спускалась вниз и проявлялась в творениях для оживления и поддержания их существования явно и открыто, но -внутреннее утаивается¹¹. Жизненная сила скрыта в теле творения, и [кажется], будто тело существует самостоятельно, как будто оно не есть распространение жизненной силы и духовности - такое же, как распространение солнечного излучения и света, - а некая сама по себе существующая вещь. Но в действительности оно существует не само по себе, а подобно распространению исходящего от Солнца света. В этом и проявляется препятствующая сила Всевышнего, благословен Он, могущий все, - она сжимает жизненную силу и духовность, текущую от "дыхания уст Его" и скрывает ее, чтобы тело творения не обратилось в ничто. Никакое творение не может постичь умом суть этого сжатия и утаения [жизненной силы] и того, что, несмотря на это, тело творения создается из ничего, -так же, как ни один сотворенный ум не способен постичь суть сотворения из ничего. (Сжатие и утаение жизненной силы называется "сосуды", а сама жизненная сила называется "свет"¹². Как сосуд скрывает то, что в нем, так категория Ограничения [Цимцум] прикрывает и скрывает изливаемый свет и жизненную силу. Сосуды - это [Б-жественные] буквы¹³, и корень их - пять [конечных] букв "мем"- "нун"- "цади"- "пей"- "каф"¹⁴. Это - пять "препятствующих сил", которые делят и распределяют дыхание и голос по пяти путям произношения, и это дает начало двадцати двум буквам. Источник пяти "препятствующих [сил]" - Буцина декардунита ["свет из тьмы"]¹⁵, и это - Гвура илаа [высшая Гвура] Атик Йомин¹⁶. А источник категорий Хесед - также Хесед Атик Йомин, как известно сведущим в тайном.

ГЛАВА ПЯТАЯ

И об этом сказали наши мудрецы: "Вначале возникла мысль создать мир судом¹, увидел Б-г, что [так] мир не устоит, и присоединил к суду милосердие"², то есть - раскрытие Б-жества³ через праведников, знамения и чудеса, упомянутые в Торе⁴. И в книге "Зогар" об этом сказано, что "наверху, в стороне наивысшей освященности, есть правая и есть левая [категории]", то есть Хесед и Гвура. И значит, обе последние есть атрибуты Б-жества, и они выше разума созданий и их [способности] постижения, ибо "Он и Его атрибуты -одно в мире Ацилут"⁵. И даже постижение Моше Ра-бейну, мир ему, в его пророчестве, достигало мира Ацилут лишь при его [мира Ацилут] облечении в мире Бриа, и даже это [постижение] было не на ступени Хе-сед и Гвура⁶, а при их облечении в категориях, которые ниже их ступеню, то есть в категориях Нецах ("победа", "вечность"), Год ("великолепие", "благодарение"), Йесод ("основание")⁷, [как это объясняется в "Шаар

ганевуа"]].

И только праведникам в Ган Эдене⁸ служит вознаграждением постижение распространения жизненной силы и света, исходящего от этих двух категорий - Хе-сед и Гвура, и оно - пища душ⁹ праведников, которые в этом мире занимались изучением Торы с целью ее исполнения. Ибо от распространения этих двух категорий простирается небо над душами, находящимися в Ган Эдене. И небо это называется Раза деорайта [тайна Торы]. И в нем - тайна двадцати двух букв Торы, которая дана через эти две категории¹⁰, как написано: "Из десницы Своей Он дал им огонь Закона"¹¹. И с этого неба нисходит роса, которая служит пищей душам, то есть - познание тайны двадцати двух букв Торы. Ибо это небо - "тайна познания", а Тора - пища для душ в Ган Эдене, заповеди же - их одеяния¹², как все это объясняется (в книге "Зогар", глава "Ва-якгель", стр. 209-210 и в книге "Эц Хаим", врата 44, гл. 3)¹³.

ГЛАВА ШЕСТАЯ

Элоким - имя, обозначающее атрибут Гвура и ограничение [Цимцум]. Поэтому числовое значение его также совпадает со словом *гатева* ["природа"]¹, ибо это имя скрывает свет, который наверху и который творит и оживляет мир, и кажется, будто все в мире существует и происходит естественным образом². Имя *Элоким* - щит и покров имени *Гавайе*, оно должно скрыть свет и жизненную силу, исходящие от имени *Гавайе* и творящие из ничего, дабы они не стали явны творениям, отчего последние перестали бы существовать. Но эта Гвура и этот Цимцум есть также и Хе-сед³, ибо ею [категорией Гвура и Цимцум] "строится мир". И это - Гвура, включенная в Хесед. В этом взаимном включении друг в друга двух категорий ясно видно, что "Он и Его атрибуты - одно", ибо это - Его атрибуты. Именно в силу того, что они находятся в абсолютном единении с Ним, они соединены друг с другом и включены друг в друга⁴. Как сказал [пророк] Элиягу: "Он - Тот, Кто их связывает и соединяет и т. д. И без Тебя нет единения наверху и т. д."⁵.

В этом и заключается смысл слов: "И тверди сердцу своему, что *Гавайе* есть *Элоким*"⁶. Оба имени находятся в полном единстве, ведь и имя *Элоким*, ограничивающее и скрывающее свет, так же является категорией Хесед, как и имя *Гавайе*, потому что оба эти атрибута Всевышнего, благословен Он, едины с Ним абсолютным единством, и "Он и Его имя едины", а Его атрибуты - это Его имена⁷. И таким образом ты убедишься, что "в небе наверху и на земле внизу нет более, [кроме Б-га]"⁸, и вещественная земля, которая всем кажется реально существующей, представляет собой отсутствие и полное небытие пред Всевышним, благословен Он. Ибо имя *Элоким* скрывает и ограничивает [свет] только для нижних, а не для Всевышнего, так как "Он и Его имя едины". Поэтому и земля и все, что под землей, есть отсутствие [существования] и полное небытие пред Всевышним, благословен Он, и [все это] не может быть никак названо, [нельзя их назвать] даже *од* ["еще"], что говорило бы о подчиненном второстепенном существовании [в том смысле, в каком] сказали наши мудрецы: "[Обычай] Иудеи - дополнение [*од*] к Писанию"⁹, подобно тому, как тело второстепенно по отношению к душе и жизненной силе, которая в нем. (Таков смысл слов: "Восхваляю Всевышнего в жизни моей, воспою Б-гу моему, пока я есть [*беоди*]"¹⁰, - ибо жизнь происходит от имени *Гавайе*, а "дополнение", то есть тело, нечто второстепенное, происходит от имени *Элоким*.) Ибо душа не творит тело из ничего, но Всевышний творит все из ничего, и все пред Ним -небытие, как солнечный свет в самом Солнце.

И потому в Писании необходимо было предупреждение: "И познай сегодня, и тверди сердцу своему и т. д." - для того, чтобы ты не помыслил, что небо и все, что в нем, и земля и все, что на ней, есть нечто отдельно и самостоятельно существующее, а Всевышний, благословенно имя Его, наполняет Собой весь мир, как душа, облеченная в тело, и

сообщает земле силу взращивания и силу движения небесным сферам, и движет и управляет ими по Своей воле, как душа движет телом и управляет им по своему желанию. На самом деле такое сравнение совершенно неприменимо, ибо душа и тело в действительности друг от друга разделены в корне [источнике] своем, ибо корень происхождения тела и сущность его образуется не от души, а от капель отца и матери. И позднее рост его происходит не только [под влиянием] души, а в зависимости от того, что ест и пьет мать в течение всех девяти месяцев, а затем - от того, что он сам ест и пьет. Но это не так в отношении неба и земли. Вся их суть и сущность произведена из абсолютного отсутствия и небытия одним лишь словом Всевышнего и дыханием уст Его, благословен Он. А кроме того, и теперь слово Его стоит навеки и прибывает к ним непрестанно, каждое мгновение, и творит их постоянно из ничего, подобно тому, как солнечный свет исходит от Солнца в самом теле Солнечного шара, если вернуться к этому сравнению. Так что они, [небо и земля], совершенно не существуют по отношению к слову Всевышнего и дыханию уст Его, которые едины с Его сутью и сущностью, . благословен Он, - как это будет видно при дальнейшем изложении, - подобно тому, как солнечный свет не существует в Солнце¹¹. И только действие Его препятствующих сил [Гвурот] в атрибуте Гвура и Цимцум заслоняет и скрывает жизненную силу, текущую к ним [творениям], так что небо и земля и все, что их наполняет, становятся видимыми, как будто они нечто само по себе существующее. Но это сжатие и утаение имеет значение лишь для нижних, а пред Всевышним, благословен Он, все как абсолютное небытие, как солнечный свет в Солнце. Гвура ничего не скрывает, сохрани Б-г, пред Ним, благословенным, ибо она не есть нечто само по себе существующее, но *Гаваие* есть *Элоким*.

ГЛАВА СЕДЬМАЯ

И таким образом становится понятным утверждение священной книги "Зогар" о том, что "Слушай, Израиль" - верхнее единство, а "Благословенно имя славы царства Его навеки" - нижнее единство¹. Ибо слово *ваэд* ["навек"] - это *эхад* ["один", "един"] при перестановке букв². Ведь цель и смысл этого ограничения и утаения, которым Всевышний, благословен Он, скрыл и утаил жизненную силу мира, заключается в том, чтобы мир являлся нам как нечто сущее само по себе. Всем известно, что мир сотворен для проявления царства Его, благословенного, а нет короля без народа³. Слово *ам* ["народ"] связано корнем со словом *оке-мот* ["скрытый", "затемненный"]⁴, - то, что отдельно, чуждо и отдалено от уровня короля. Даже если бы у короля было много сыновей, он не мог бы над ними царствовать. В той же мере он не может царствовать только над своими министрами - лишь "в народном множестве великолепие короля"⁵.

Имя, указывающее на атрибут царства Его [Мал-хут], благословен Он, - это *Ад-нут*. Ибо Он - Властелин [*адон*] всей земли⁶. И следовательно, этот атрибут и это имя творят и поддерживают существование мира в том виде, в каком он есть теперь, - реально и отдельно существующим, а не совершенно лишенным бытия. Ибо в случае отдаления этого атрибута и этого имени, сохрани Б-г, мир возвратился бы к своему источнику в слове Б-га и в дыхании уст Его, благословен Он, и там обратился бы в полное небытие и совсем не назывался бы миром.

Понятие и категория "мир" относимо только к тому, что в пространстве и времени. Пространство - это восток и запад, север, юг, верх и низ, а время - это прошлое, настоящее и будущее. Но все эти категории не относимы к святым высшим атрибутам [Б-га]⁷. И лишь в связи с атрибутом Малхут, царства Его, благословенного, можно сказать, что Он, благословенный, царствует "наверху без конца и внизу без предела", а также во всех четырех направлениях. И также в отношении времени [сказано]: "Б-г царит, Б-г царил, Б-г будет царить"⁸. Следовательно, жизненная сила пространства, а также жизненная сила

времени и их сотворение из ничего⁹, и их существование все время, пока они существуют, происходят от атрибута Малхут и имени *Ад-нут*, благословен Он. И так как Малхут совершенным единством едина с Его сутью и сущностью, благословен Он, как это будет видно далее^{1.0}, пространство и время совсем не существуют по отношению к Его сути и сущности, как солнечный свет не существует в Солнце.

И это - соединение имени *Ад-нут* с именем *Гавайе*. Имя *Гавайе* указывает, что Он над временем, что "Он есть, был и будет" одновременно, как сказано ("Раая мегеймана", глава "Пинхас"¹¹). Он также и выше пространства - Он непрестанно творит все пространство во всех его аспектах: сверху и донизу и во всех четырех направлениях¹². И хотя Он, благословенный, выше пространства и времени, все же Он пребывает внизу в пространстве и во времени, а именно - [Он] соединяется с Малхут, от которой исходят и получают существование пространство и время, и это - нижнее единство (соединение имени *Гавайе* с именем *Ад-нут*, благословен Он¹³). А именно - Его суть и сущность, благословен Он, называемая Эйн Соф, благословен Он, наполняет всю землю непосредственно во времени и пространстве, ибо в небесах наверху и на земле и во всех четырех направлениях все наполнено светом -Эйн Соф [-Всевышнего], благословен Он, в абсолютно равной степени. Ибо Он есть совершенно так же на земле внизу, как и в небесах наверху, ибо все это - категория пространства, не существующая в свете - Эйн Соф [- Всевышнего], благословен Он, и Он облекается в него [в пространство] через Малхут, которая с Ним, благословенным, едина. Но Малхут - Цимцум и утаение, она скрывает свет - Эйн Соф [- Всевышнего], благословен Он, чтобы время и пространство не лишились совершенно своего существования даже для нижних.

И теперь это станет понятным в соответствии со сказанным: "Я, *Гавайе*, не изменялся"¹⁴. Это означает, что совершенно нет никакой разницы, - так же, как только Он был до сотворения мира, так только Он есть и после того, как мир сотворен. И таков смысл слов: "Ты - Тот же до сотворения мира, Ты - Тот же и т. д."¹⁵ - без всякого изменения в сущности Его, или в Его знании, ибо знанием Себя Самого Он знает всех сотворенных, ибо все - от Него и не имеет существования по отношению к Нему, и, как писал Рамбам, благословенна его память, «Он - знающий, и Он - знае-мое, и Он - само знание - все одно. И подобное невозможно ни сказать, ни выслушать, и не может сердце человеческое это постичь до конца. Суть и сущность и знание Всевышнего, благословен Он, - все совершенное единство, во всех аспектах и отношениях, во всех видах единства. Его знание по отношению к Его сути и сущности не есть нечто дополнительно присоединенное, как в душе человека знание дополняет суть его и соединено с ней. Когда человек изучает и познает что-либо, в нем была рациональная душа и до этого изучения и познания, а после того, как он это изучил и узнал, знание соединилось с его душой, и так изо дня в день. "Дни говорят, и многие годы сообщают мудрость"¹⁶. И это не простое, а сложное единство. Но Всевышний, благословен Он, есть простое единство, совершенно безо всякого сложения и без умножения. И потому неизбежно следует, что суть и сущность и знание Его -все совершенно едино безо всякого сложения. И потому так же, как никто в мире из сотворенных не может постичь суть Творца и Его сущность, так не может он постичь, что собой представляет Его знание. В его возможности лишь уверовать верой, которая выше разума и постижения, в то, что Всевышний, благословен Он, един и единствен, Он и Его знание - все абсолютное единство, и знанием Самого Себя Он воспринимает и знает всех существующих, верхних и нижних, до мельчайшего червячка и до мельчайшего насекомого, будь оно и в недрах земли. Ничто от Него не скрыто, и знание это совершенно не добавляет в Нем множественность и сложение, ибо это - не что иное, как Его знание о Себе, а Его сущность и знание - все одно. И так как это очень трудно представить себе нашим умом, сказал пророк: "Как небо выше земли, так пути Мои выше ваших путей, а Мои мысли выше ваших мыслей"¹⁷, и написано: "Разве может Б-га найти испытатель и т. д."¹⁸, и написано: "Разве у Тебя глаза из плоти, разве Ты

видишь как человек?"¹⁹. Ибо человек все видит и знает внешним для себя знанием, а Всевышний, благословен Он, - знанием Самого Себя». Таковы слова Рамбама. (См. Законы основ Торы²⁰, а мудрецы Кабалы согласились с ним, как это объясняется в книге "Пардес"²¹ раби Моше Кордоверо, благословенной памяти.)

И в связи с этим нужно понять заблуждение некоторых, считающих себя мудрецами, да простит им Всевышний. Они впали в заблуждение и неверно истолковали, изучая труды раби Ицхака Лурии, да будет благословенна его память. Они буквально пеняли принцип ограничения, Цимцум, упоминаемый там, - что Всевышний, благословен Он, удалил Свою суть и сущность, да сохранит Б-г, от этого мира и лишь сверху печется о каждом в отдельности и обо всех творениях, что в небесах наверху и на земле внизу. Однако не только совершенно невозможно понимать Цимцум буквально, ибо такое понимание заимствовано из мира материального и перенесено на Всевышнего, Который отделен от него [этого мира] мириадами разделений до бесконечности, - то, что они утверждают, к тому же и не мудро, ведь они - "верующие и сыны верующих"²² [и им известно], что Всевышний, благословен Он, знает все творения в этом низком мире и печется о них, и потому Его знание о них не придает Ему множественности или добавления чего-то нового, ибо Он знает обо всем через знание Самого Себя, ведь у Него суть и сущность и знание - все это одно.

И об этом написано в книге "Тикуним", тикун 57: "Нет места, свободного от Него, ни наверху, ни внизу", а в "Раая ме[^]еймана", глава "Пинхас", написано: "Он охватывает все, и никто не охватывает Его... Он окружает все миры... и ничто не выходит из Его владений наружу, Он наполняет все миры... Он связывает и единит вид с видом его, верх и низ, и сближение четырех элементов²³ только в Нем, ибо Он в них"²⁴. И смысл слов "никто не охватывает Его" таков: никто, [даже ни один] из всех высших интеллектов²⁵, не способен охватить постижением ума суть и сущность Всевышнего, благословен Он, как сказано в книге "Тикуним": "Сокровенный из сокровенных, и мысль не постигает Его совершенно"²⁶. И также в нижнем мире, хотя Он наполняет Собою йсе миры, но не так, как душа человека [наполняет] тело. Душа захвачена телом так, что и она подвергается его влиянию и изменениям, связанным с изменениями тела и его страданием от боли, холода, от жара огня и тому подобного. Но Всевышний не подвергается никаким изменениям в связи с изменениями в этом мире, со сменой лета и зимы, дня и ночи, как написано: "И тьма не темна Тебе, и ночь, как день, светит"²⁷, ибо Он совсем не захвачен мирами, хотя и наполняет их.

То же следует сказать о понятии "Он окружает все миры". Когда, например, человек созерцает своим разумом некую мудрость или что-либо материальное, мыслимое им, разум и мысль его охватывает ту вещь обрисованной в его мысли или разуме, однако реально, в действительности, они ее не охватывают. Но у Всевышнего, благословен Он, о Котором написано: "Ибо мысли Мои - не ваши мысли и т. д."²⁸, - Его мысль и знание, которым Он знает все творения, охватывают каждое из них самым реальным образом, ведь в действительности оно [Его знание] есть жизненная сила творений, вызывающая их из небытия к реальному существованию²⁹.

А "наполняет все миры" - это жизненная сила, которая облекается в самом сотворенном существе. И она уменьшена великим уменьшением соразмерно с присущей ему природой как существа конечного и ограниченного своим количеством и качеством, достоинством своим и значением, как Солнце, тело которого конечно и ограничено количественно - величина его приблизительно в 167 раз больше земного шара³⁰, - а качество и достоинство его - это его свет. Есть также предел его возможности свечения, оно не может светить при бесконечном удалении, ибо оно - конечное творение. Так и все творения конечны и ограничены, ибо "от земли до неба 500 лет пешего пути и т. д."³¹.

Таким образом, жизненная сила, облеченная в них, находится в состоянии большого и сильного ограничения, ибо она должна сначала уменьшиться многократными и значительными ограничениями, пока не возникнут ее силой и светом творения, как они есть - конечные и ограниченные. Ибо источник жизненной силы - это дыхание уст Всевышнего, которое облачается в Десять речений Торы. Но дыхание уст Всевышнего могло распространиться бесконечно и беспредельно и сотворить количественно и качественно бесконечные и беспредельные миры и оживлять их на веки вечные, а этот мир не был бы сотворен вообще. (Ибо так же, как Всевышний, благословен Он, называется Эйн Соф ["Бесконечный"], так [же бесконечны] и все Его атрибуты и действия, "ибо Он и Его атрибуты - одно"³², то есть жизненная сила, исходящая от Его атрибутов - Хесед и Рахамим и прочих Его святых атрибутов при их облечении в "дыхание уст Его"³³ - "Ибо Он сказал и стало"³⁴, "мир добротой [Хесед] строится"³⁵, "и ело- . вом Б-га и дыханием уст Его"³⁶, которое становится "сосудом" и "одеянием" этому атрибуту Хесед, "как та улитка, одеяние которой есть часть ее тела"³⁷.)

Но Всевышний, благословен Он, уменьшил свет и жизненную силу так, чтобы он смог распространиться от дыхания уст Его, и облек его в сочетания букв Десяти речений и в комбинации комбинаций через смены и перестановки самих букв, числовых значений и их эквивалентов, а каждая смена и подстановка указывает на нисхождение света и жизненной силы со ступени на ступень так, что он может создать и оживить творения, ступень качества и достоинства которых меньше ступени качества и достоинства творений, которые могут быть созданы буквами и словами самих Десяти речений, в которых облачается Всевышний, благословен Он, в славе и сущности Своей, так как [Десять речений] - это Его атрибуты³⁸. Числовое значение указывает на постепенное уменьшение света и жизненной силы, пока не остается от него лишь последний уровень, сумма и количество видов сил и ступеней, заключенных в этом свете и жизненной силе, облеченной в этом сочетании [букв] данного слова.

(И после всех этих и подобных им сжатий, как установила мудрость Его, благословенного, свет и жизненная сила может облечься также и в нижних, в неодушевленных камнях и земле. Если взять, например, камень, то имя, которым он назван [*эвен*], показывает, что корень его - от [Б-жественного] имени, числовое значение которого равно 52, [имя Бан, состоящее из букв "бейт" и "нун"³⁹], а его дополняет буква "алеф", и она - от другого имени по причине, ведомой Творцу. Само имя Бан - в высочайших мирах, и только через многие и сильные уменьшения от ступени к ступени от Него спустилась вниз очень и очень небольшая жизненная сила, так что она может облечься в камне, и это - душа неодушевленного, оживляющая и творящая его из ничего ежесекундно, как объяснялось выше⁴⁰. И это - "наполняющий все миры", а "окружающий все миры" [относится к сотворенному совершенно] иначе.)

И каждая сила и ступень [жизненной силы] может создавать творения в соответствии со своим уровнем также и бесконечно и беспредельно количественно и качественно и оживлять их навеки, так как это - сила Всевышнего, благословен Он, распространяющаяся и эмаллируемая от дыхания уст Его, и нет ей препятствия. Однако их качество не будет на таком же высоком уровне, как качество и достоинство творений, которые могут быть сотворены от самой силы и ступени букв.

ГЛАВА ВОСЬМАЯ

И как писал Рамбам, благословенной памяти, что у Всевышнего, благословен Он, суть и сущность и знание Его - все абсолютно едино, все - простое единство, а ни в коей мере не сложное¹, точно так же это и в отношении всех атрибутов Всевышнего, благословен Он, и всех Его святых имен и эпитетов, которыми Его называли пророки и мудрецы,

благословенной памяти, -Милостивый, Милосердный, Творящий благо и подобные им. Это верно и в отношении [эпитета] Мудрый, как написано: "И Он также мудр и т. д."², и в отношении Его воли, [как написано]: "Б-г желает устрашающихся Его"³, и "Он желает творить добро"⁴, и "Он хочет, чтобы грешники покались, и не хочет их смерти и греховности"⁵, и "Очи Твои слишком святы, чтобы видеть дурное"⁶. Его желание и мудрость, доброта и милосердие и другие атрибуты не придают множественности и сложности, сохрани Б-г, сути и сущности Его, - но сущность и суть Его и Его желание, мудрость, понимание и знание и Его атрибуты доброты, силы, милосердия и красоты, включающей в себя Его доброту и силу⁷, а также и все другие Его святые атрибуты - все абсолютно простое единство, каким является сущность и суть Его. И как писал Рамбам, благословенной памяти: "И подобное нельзя ни сказать, ни выслушать, и не может сердце человеческое постичь этого до конца", ибо человек мысленно представляет себе все понятия, которые он хочет постичь и понять, такими, каковы они в нем самом. И таким образом, когда человек пытается мысленно представить себе, что такое желание, или мудрость, или понимание, или знание, или что такое атрибут доброты и милосердия и тому подобное, он все это представляет себе так, как это в нем. Однако на самом деле Всевышний, благословен Он, "высок и превознесен"⁸ и "свято Его имя"⁹, а это означает, что Он свят и отделен¹⁰ бесконечными мириадами ступеней разделений, несравненно выше качества, рода и вида всех восхвалений и превосходных эпитетов, какие творения способны постичь и вообразить своим умом.

Ибо первое достоинство и ступень у творений - это мудрость, и потому она названа "началом"¹¹. И в самом деле она - начало и источник всей жизненной силы в творениях, ибо от мудрости происходят понимание и знание, а от них - все эмоциональные силы [мидот] рациональной души, как любовь, доброта, милосердие и все остальные [силы души]. И это можно наблюдать -ребенок, лишенный знания, постоянно гневен и жесток, он любит то, что ничтожно и не стоит любви, ибо достойное любви он не может распознать и полюбить, ведь любовь возникает в меру знания. И от эмоций души возникают в ней слова и буквы мысли, так как душа мыслит о любимом предмете или о том, как проявить доброту и милосердие и другие силы эмоций. В каждую мысль в мире облечена какая-нибудь эмоция, приводящая к этой мысли, и эта эмоция - жизненная сила данной мысли. А от букв мысли происходят буквы речи, и они [буквы мысли] являются их [букв речи] подлинной жизненной силой. А речь приводит к действию, [выражающемуся в] милостыне и доброте, - как король, повелевающий своим подданным дать [милостыню]. А также когда человек сам что-либо делает, сила души и жизнь ее, облекающаяся в это действие, совершенно ничтожна по сравнению с силой души и жизнью ее, облекающейся в речь человека; [друг к другу они относимы], как относимы и сравнимы тело и душа. И тому же подобно соотношение букв речи и букв мысли, и таково же соотношение букв мысли и сущности эмоции, облеченной в нее и ее оживляющей, и таково же отношение сущности и жизненной силы этой эмоции к мудрости, пониманию и знанию, совокупность которых составляет разум, от которого произошла данная эмоция. Так это и в человеческой душе и в душах всех творений во всех мирах, верхних и нижних, - во всех мудрость есть начало и источник жизненной силы.

ГЛАВА ДЕВЯТАЯ

Но по отношению ко Всевышнему, благословен Он, ступень мудрости - которая [во всех творениях] есть начало мысли и основа ее - у Него она завершение действия. То есть она как бы считается категорией и ступенью действия по отношению ко Всевышнему, благословен Он, как написано: "Ты все мудростью сделал"¹. И [в порядке сравнения] можно сказать, [что мудрость относима к Нему], как качество жизненной силы в телесном и вещественном действии относится к качеству жизненной силы мудрости, которая есть

начало и источник жизненной силы в человеке и во всех материальных творениях. [Жизненная сила физического действия -] ничто по отношению к жизненной силе букв речи, а она - ничто по отношению к жизненной силе букв мысли, а она - ничто по отношению к жизненной силе и уровню эмоций, от которых возникла эта мысль, а она - ничто по отношению к жизненной силе и уровню и ступени мудрости, понимания и знания, источника эмоциональных сил. Совершенно подобно этому отношению ступени и уровня мудрости, начала и источника жизненной силы во всех мирах, ко Всевышнему, благословен Он, в славе Его и сущности, Который возвышен и превознесен мириадами ступеней вознесения более, чем вознесение ступени мудрости над жизненной силой действия, ибо это - вознесение лишь на пять ступеней: действия, речи, мысли, эмоциональных сил и разума, но Всевышний, благословен Он, возвышен и превознесен над ступенью мудрости на мириады таких ступеней до бесконечности. И только потому, что творения способны постигать лишь поступенное нисхождение от ступени мудрости, которая для них - начало, ко ступени действия, нижней [из всех ступеней], мы говорим, что по отношению ко Всевышнему, благословен Он, ступень мудрости считается как бы совершенно тем же, что и ступень действия. То есть это значит, что Он "высок и превознесен" и возвышен великим вознесением, неизмеримо выше ступени мудрости, и к Нему нельзя отнести никакое понятие, относимое к мудрости, даже в безмерно превосходной степени. Так нельзя, например, сказать о Нем, что никакое из творений, как верхних, так и нижних, не способно постичь Его мудрость и суть, ибо постижение относимо и применимо к [сфере] мудрости и разума, и [в таком случае] можно сказать, что это можно или нельзя постичь из-за глубины постигаемого. Но Всевышний, благословен Он, выше разума и мудрости, и о Нем совершенно нельзя сказать, что нельзя Его постичь из-за глубины постигаемого, так как сфера постижения вообще к Нему не имеет отношения, и если кто-либо говорит, что нельзя Его постичь, это звучит так, как если бы он сказал о некоей возвышенной и глубокой мудрости, что нельзя ее пощупать руками из-за глубины постигаемого, - каждый, кто услышит такое, посмеется над ним, потому что чувство осязания относимо и применимо только в сфере телесного действия, где естественно прикосновение рук. Подобным же образом по отношению ко Всевышнему, благословен Он, ступень разума и постижения считается совершенно такой же, как физическое действие - и даже постижение разумных [творений] в высших мирах, и даже ступень высшей мудрости², всех их оживляющая, как написано: "Ты всех их мудростью сделал".

А что Всевышний, благословен Он, назван мудрым в Писании, и мудрецы, благословенной памяти, относят к Нему ступень и уровень мудрости, - это потому, что Он источник мудрости, ибо от Него, благословенного, проистекает и эмануруется суть ступени высшей мудрости в мире Ацилут. И также [Он назван] милосердным и благим, ибо Он - источник ступеней милосердия и доброты и прочих атрибутов, ибо все они произошли и эманированы от Него, да будет Он благословен. Вид и природа этого происхождения и эманации - как и что - известны просвещенным [в тайной мудрости]*.

* Примечание.

Тайна сжатия света - Эйн Соф [- Всевышнего], благословен Он, и сжатия Древнего Адама³, и тайна [сжатия] Дикна⁴ - предназначение всех этих сжатий - ограничить свет, чтобы он облекся в сосудах десяти сфирот[^]. И уже после облечения света Эйн Соф в сосудах Хабад[^] можно сказать так, как написано у Рамбама: "Он - знающий, и Он - знание, и Он - знаемое, и знанием Самого Себя и т. д.", ибо сосуды мира Ацилут становятся душой и жизненной силой для миров Бриа, Йецира и Асия и для всего, что в них. Но без этого сжатия и облечения совершенно нельзя сказать: "Он - знающий, и Он - знание и т. д.", ибо Он никак не относим к сфере и границам познания и знания, сохрани Б-г, но Он неизмеримо и бесконечно выше даже категории и границ мудрости, так что

мудрость считается по отношению к Нему, благословенному, подобной категории физического действия.

Но мы не дерзаем вникать в область сокровенного⁷, и лишь открыто нам, дабы уверовать полной верой, что "Он и Его атрибуты - одно", то есть атрибуты Всевышнего, благословен Он, и Его желание, мудрость, понимание и знание - [одно] с сутью и сущностью Его, только Он возвышен бесконечно над категорией мудрости, разума и постижения. И потому единство, которым Он соединяется со Своими атрибутами, которые Он эманировал из Себя, также не есть в сфере постижения, [то есть невозможно] постичь, как Он с ними соединяется, и потому в священной книге "Зогар" атрибуты Всевышнего, благословен Он, то есть сфирот, названы Раза демегейманута, тайна веры, и это - вера, превосходящая разум.

ГЛАВА ДЕСЯТАЯ

Но все же, так как "Тора говорит языком людей"¹, "чтобы ухо слышало то, что человек в силах понять"², мудрецам истины дозволено говорить о сфирот, пользуясь сравнением. И они назвали их "свет'ями", чтобы с помощью такого сравнения мы поняли отчасти суть единства Всевышнего, благословен Он, и Его атрибутов. В этом сравнении оно подобно единству света Солнца в теле солнечного шара с самим телом Солнца, который назван "светилом", как написано: "Большое светило и т. д."³. А свечение и блеск, распространяющийся от него и светящийся, называется "светом", как написано: "И назвал Б-г свет днем"⁴. А когда свет в источнике своем, в теле Солнца, он един с ним совершенным единством, ибо там только одна сущность - тело светящего светила. Свечение и свет там - единая сущность с телом светящего светила и совершенно не имеет особого существования. Точно таким же образом - и еще того более - [едины] атрибуты Всевышнего, благословен Он, и Его желание и Его мудрость в мире Ацилут с Его сутью и сущностью, так сказать, облекающейся в них и соединяющейся с ними совершенным единством, ибо они от Него, благословенного, продолжены и эманированы, как, например, распространение света от Солнца, но не вполне таким же образом, а неким удаленным от нашего познания и превышающим его, ибо "пути Его выше наших путей"⁵.

И все же, "чтобы ухо слышало то, что человек в силах понять", вслушаемся и рассмотрим сравнение о свете Солнца, который един со своим источником, и в нем не существует, и именем своим сам по себе [там] совсем не называется, а есть только имя источника. Так атрибуты Всевышнего, благословен Он, и Его желание и Его мудрость определяются и называются так только по отношению к сотворенным, верхним и нижним, так как их возникновение, их жизненная сила и управление ими, [то есть то], что Всевышний, благословен Он, их создает, оживляет и управляет ими, [происходит] посредством Его желания, мудрости, понимания и знания, облекающихся в Его святые атрибуты, как сказано в мидраше⁶: «Десятью сущностями создан мир: мудростью, разумением и знанием... как написано: "Б-г мудростью основал землю, утвердил небеса разумением, и знанием Его разверзлись бездны и т. д."⁷». И как сказал [пророк] Элиягу: "Ты вывел десять тикуним [одеяний], которые мы называем сфирот⁸, чтобы управлять через них скрытыми мирами, которые не раскрываются, и мирами, которые явлены, а Ты скрываешься в них"⁹.

Например, в первый из шести дней творения проявился атрибут доброты [Хесед], включающий в себя все святые атрибуты¹⁰ Всевышнего, и Его желание, мудрость, понимание, знание были в нем облечены. И Он создал им свет речением: "Да будет свет"¹¹, а это -распространение света и привлечение его сверху в мир, и его распространение в мире из конца в конец, и это [сотворение света] - категория Хесед, и лишь потому, что в нее включена также и Гвура, свет этот не был духовного порядка,

точно таким же, как свет в верхних мирах. И еще: он облекся в этот мир, конечный и ограниченный - ведь написано: "Пятьсот лет пешего пути от земли до неба и с востока на запад"¹². И подобным образом во второй день проявился атрибут силы [Гвура], включающий в себя все остальные атрибуты и Его желание и т. д., и Он создал им небосвод речением: "Да будет твердь небесная посреди вод и да отделит воды от вод"¹³. И это [разделение вод] - Цимцум и ограничивающие силы, чтобы скрыть верхние духовные воды от нижних вод, дабы таким образом, отделившись от верхних вод, нижние воды материализовались. И в него [в атрибут силы] включен атрибут доброты, ибо "мир добротой строится"¹⁴, ибо все это [разделение вод] для того, чтобы появилась суша, а на ней и человек для служения Всевышнему. И так все [остальные атрибуты Всевышнего, благословен Он, проявились соответственно в каждом из дней творения]. И сказал о том [пророк] Элиягу в книге "Тикуним", там же: "Чтобы показать, как миром правят праведность и справедливость... праведность - это суд, а справедливость - милосердие... все [проявление атрибутов] для того, чтобы показать, какими путями ведется мир, но не потому, что у Тебя постижимая праведность, то есть суд, или постижимая справедливость, то есть милосердие, и [также] все прочие атрибуты".

ГЛАВА ОДИННАДЦАТАЯ

И Десять речений также называются "речениями" только по отношению к сотворенному. Ибо так же, как эмоциональные силы в душе человека¹, когда они должны проявиться в действии, проявляются облеченными в буквы мысли, [так и атрибуты Всевышнего, благословен Он]. Например, сила доброты и милосердия в душе не может проявиться реально, в действии, иначе, как в результате того, что [человек] размышляет своим разумом и обдумывает, как на деле произвести это доброе и милосердное действие, ибо действовать без мысли невозможно. А если он приказывает другим это сделать, как король, то сила доброты, а также и буквы мысли облекаются в речь (подобным образом происходит, и когда человек обращается к другому с добрыми и милосердными словами). Так, если воспользоваться сравнением, - когда атрибуты Всевышнего, благословен Он, нисходят к уровню проявления своего действия в нижних, это проявление и проистечение этого действия называется "речением" и "сочетанием букв". Ибо никакое действие не может проистекать от Его святых атрибутов без сочетаний, называемых "буквами". Так, например, для сотворения света из атрибута Хесед, от него [от атрибута Хесед] происходит продолжение действия и сила, чтобы произвести действие и сотворить свет. И проистечение этой силы и жизнотворности называется "речением" и "буквами": "Да будет свет"². И хотя они не подобны нашим буквам мысли, сохрани Б-г, все же этим понятием выражено возникновение света из ничего. Поэтому свет был создан продолжением этой силы, но не были ею созданы другие сущности, которые также сотворены атрибутом Хесед, как вода и тому подобное, ибо в ней облеклись силы других сочетаний, указывающих на возникновение воды и тому подобных вещей. Таким образом, вся жизнотворность и силы, проистекающие от Его святых атрибутов к нижним [творениям] для сотворения их из небытия, их оживления и поддержания их существования, называются "святыми буквами", и они - проистечение жизнотворности от Его желания, мудрости и Его [эмоциональных] атрибутов для создания миров и их оживления. Миры эти делятся на две группы: "Скрытые миры, которые не раскрываются"³, они созданы, живут и получают поддержание своего существования от сокровенных сил и проистечения, подобных буквам мысли в душе человека, если использовать это сравнение; а открытые миры создаются и живут от открытого проявления, коим раскрываются сокровенные силы и проистечения, называемые "буквами мысли". И на ступени своего раскрытия для оживления открытых миров они называются "речениями", и "словом Б-жьим", и "дыханием уст Его", как, если обратиться к сравнению, буквы человеческой речи, раскрывающие слушателям то, что было тайным и скрытым в сердце

этого человека. Но на самом деле высшие буквы речи много и несравненно выше ступени и сути мудрости и разума творений. Ведь речением и буквами. "Сделаем человека по нашему образу и т. д."⁴ был сотворен человек, обладавший мудростью и разумом; или даже только высшим дыханием [был он сотворен], как написано: "И вдохнул в его ноздри душу жизни"⁵. И значит, речение и высшее дыхание - источник мудрости и разума в душе первого человека, обобщающей в себе все души праведников⁶, которые выше ангелов, служащих Ему⁷. И причина [того, что высшие буквы несравненно выше души], в том, что буквы речи Его, благословенного, -это проистечения, силы и жизнетворность, [исходящие] от атрибутов Его, благословенного, единых с сутью и сущностью Его абсолютным единством, которое неизмеримо и бесконечно выше уровня мудрости у творений. И буквами они называются не по отношению к творениям, а по отношению к самим Его атрибутам. И есть двадцать два разных вида проистечения, жизне-творности и сил, которыми сотворены все миры, верхние и нижние, и все творения в них. Так зародилось в желании и мудрости Его, благословенного, - создать мир именно двадцатью двумя видами разных проистечения, не более и не менее, и это двадцать две буквы, укорененные в устах и в языке⁸, как сказано в книге "Сефер Йецира"⁹ (а их письменная форма показывает на формальный рисунок, как будет далее объяснено). Ведь буквы речи и мысли в душе человека - также проистечения от разума и эмоций в душе, от их сути и сущности, как это объясняется в другом месте¹⁰.

ГЛАВА ДВЕНАДЦАТАЯ

[Хотя существует лишь двадцать две буквы], но творения делятся на виды общие и частные с помощью изменений сочетаний, смен и подстановок букв¹, как говорилось выше². Ибо каждая буква - продолжение особой частной жизнетворности и силы, а когда много букв соединяется вместе, чтобы стать словом, то, кроме множества [разных] видов сил и жизнетворности, продолженных согласно числу букв в слове, есть еще их все превосходящее проистечение высшей силы и общей жизнетворности, которая содержит в себе все виды частных сил и жизнетворности букв, равнозначима им и их превосходит. Она их соединяет и связывает воедино, чтобы сообщать силу и жизнетворность миру, сотворенному этим словом как в общем, так и в его частных деталях*.

* Примечание.

И так как каждая из двадцати двух букв Торы есть проистечение особой частной жизнетворности и силы, которую не может продолжить другая буква, то и письменная форма ее есть особая частная форма, указывающая на формальный рисунок продолжения и проявления света, жизнетворности и силы, проявляющейся и продолжающейся в этой букве, - [и рисунок этот показывает], как он продолжается и проявляется, [исходя] от атрибутов Всевышнего, благословен Он, и Его желания и мудрости и т. д.

Так, например, словами речения "Да будет твердь небесная и т. д."³ были созданы семь небосводов и все небесные воинства, как сказали наши мудрецы, благословенной памяти: "Шхаким, в которых стоят жернова и мелют ман для праведников... Звуль, в котором [построены небесный] Иерусалим, Храм и алтарь... Ма-хон, в котором сокровища снега и града и т. д."⁴. В общем небеса созданы, живут и получают продолжение своего существования от общности этих слова речения: "Да будет твердь небесная и т. д.". А каждое отдельное творение в семи небосводах и каждая деталь его сотворены, живут и получают поддержание своего существования от одного из сочетаний букв этих слов или от их смен и подстановок согласно жизненной силе каждого из этих отдельных творений. Ибо каждое изменение сочетания [букв] есть изменение сложения и сплетения сил и жизнетворности. И каждая буква, предшествующая другим в сочетании, является доминантной, она - сущность этого творческого акта.

Остальные же буквы второстепенны по сравнению с ней - они включены в ее свет. Таким образом создается новое творение. Точно так же путем смен букв или их подстановок создаются новые творения меньшего достоинства, чем те, что [создаются] самими буквами. И можно это сравнить с лунным светом, освещающим Землю ночью: Луна отражает солнечный свет, и таким образом на Земле светит свет от света Солнца. И точно так же, как в этом сравнении, буквы речений - сумма проистечения, жизнотворности, и света, и силы от атрибутов Всевышнего, благословен Он, для сотворения миров из ничего, их оживления и поддержания их существования, пока есть на то воля Его, благословенного. И от этого общего проистечения и великого свечения засветил Всевышний и продолжил от него производные, подобные ему, и их ответвления, которые есть производные и проистечение света от букв, и это - смена букв и их подстановки. Ими Он сотворил отдельные творения в каждом из миров. Точно так же Он засветил еще, и продолжил, и низвел вниз отражение отражения от отражения [троекратно уменьшенное отражение] от отражений букв. И еще продолжил и низвел до самого низа поступенного нисхождения, пока не стали созданы совершенно неодушевленные [творения], как камни и земля. И их имена *эвен* ["камень"] и *афар* ["земля"] есть смены смен [букв] и т. д. и подстановки подстановок [букв] и т. д., как уже говорилось выше.

Завершена часть вторая, с Б-жьей помощью, да будет Он благословляем и превозносим.

ПРИМЕЧАНИЯ ко второй части

К отрывку "Воспитание малых"

1. Молитва "Шма" включает три отрывка из Торы: Дварим, 6:4-9, 11:13-21; Бемидбар, 15:37-41. К первой ее фразе мудрецы наши добавили слова: "Благословенно имя славы царства Его навеки".
2. Согласно уровню понимания в его возрасте.
3. Мишлей, 22:6.
4. Тегилим, 34:15. Имеется в виду исполнение запретов.
5. Тегилим, 34:15.
6. Тания, часть 1, гл. 4, 41.
7. Тора обязывает приучать ребенка исполнять заповеди, хотя он еще почти не осознает смысл и значение их. Подобно тому любовь к Б-гу у "средних" (людей, совершенно непричастных ко злу действием, речью и мыслью, но еще не искоренивших в себе зло и вынужденных с ним бороться), которая возникает у них в результате "малого разумения", является лишь стадией воспитания по сравнению с любовью от "великого разумения", которой они смогут достичь, став праведниками (совершенно искоренив в себе зло).
8. Дварим, 11:22.
9. Так как Б-жественная душа - частица Самого Б-га ("часть" в смысле общности, а не в смысле деления). Поэтому стремление к Б-гу, своему Источнику, в ней естественно. Ср. Тания, часть 1, гл. 19.
10. Праведник - тот, в ком совершенно не осталось зла, даже "не подающего голоса".

11. Тегилим, 97:12.
12. Ступени души. Нефеш, руах и нешама - жизнь тела, жизнь души и душа сама по себе. Нефеш оживляет каждого человека, ступень руах достигается исполнением Торы и заповедей, а для достижения ступени нешама необходимо совершенное очищение и возвышение физического в человеке.
13. О постижении этой истины в Торе написано: "А ты избери себе жизнь". Это значит осознать, что подлинная жизнь - не только не физическая, но даже и не духовная, а Сам Всевышний, оживляющий живых, Бесконечный, благословенно имя Его. Ср. Дварим, 30:20.
14. Йешаягу, 26:9.
15. Брейшит, 42:9.
16. Ирмеягу, 11:4.
17. "Ситра ахра" - силы зла, всё, что обращено к собственному существованию, а не к Б-гу, а потому получает жизненную силу не от самой Его святости, а как бы помимо Его желания, "сзади".
18. Даровать Тору.
19. Зогар, часть 2, стр. 906.
20. Из Египта.
21. К дарованию Торы.
22. Мишлей, 27:19.
23. Тания, часть 1, гл. 46.
24. Дварим, 10:12.
25. Дварим, 10:14-11:1.
26. Дварим, 11:22.
27. Дварим, 6:6.
28. Бемидбар, 18:7.
29. Тания, часть 1, гл. 14,43; часть 4, посл. 18.
30. Тот, кто продвигается к ступени праведника. Хотя это относимо и к совершенным праведникам.
31. Мишлей, 25:61. "Если бы не упал, не встал бы, если бы не был во тьме, не увидел бы света" (Мидраш Тегилим).
32. Ср. Зхарья, 3:7.
33. Он должен забыть наслаждение прежнего уровня для того, чтобы перейти к уровню более высокому.
34. Тегилим, 37:24

К главе первой

1. Аннотация автора ко второй части. "Слушай, Израиль, Всевышний Б-г наш, Всевышний един" - первая часть молитвы "Шма"; "Благословенно имя славы царства Его навеки" - фраза, следующая за "Слушай, Израиль".

2. Четырехбуквенное имя Б-га в разговорном языке произносится как *Гавайе*. При чтении и молитве оно заменяется словом *Ад-най*. Подлинный смысл имен Б-га *Гавайе* и *Элоким* не переводим. Имя *Гавайе* говорит о Б-ге как источнике сотворенного, не имеющем с сотворенным прямой связи в силу своего совершенства. Имя *Элоким* говорит о Б-ге Всемогущем, пребывающем в сотворенном и воздействующем на него. С именем *Гавайе* связано милосердие Б-га, с именем *Элоким* - Его справедливость. Слова "что *Гавайе* есть *Элоким*" выражают верхнее единство, так как здесь говорится о постижении Б-га, не исходя из того, что мы знаем о сотворенном Им. "...В небесах наверху и т. д." - слова, выражающие нижнее единство, так как говорится о постижении Б-га на основании того, что нам известно о мире.

3. Дварим, 4:39.

4. Тегилим, 119:89.

5. Так же как вербализация (в терминологии хасидизма - "буквы мысли") придает мысли форму и конкретность, но также и ограничивает ее, так и "буквы" - форма, которую как бы обретает Б-жественное воздействие для сотворения мира, конкретизированного физическими ограничениями.

6. Брейшит, 1:6.

7. Йешаягу, 40:8.

8. Из утренней молитвы. Творческое речение Б-га действует двояко: создавая и оживляя. "Слово... восстанет навеки" - сила творения; "слова Его живы и сущи навеки" - сила оживления.

9. Одна из четырех категорий: "безмолвие" - неодушевленная природа, "растущие" - растительный мир, "живые" - животный мир и "говорящие" - мир человеческий.

10. См. ниже, гл. 11, а также часть 1, гл. 20-22.

И. Имеются в виду всевозможные сочетания букв еврейского алфавита. Если представить себе все двухбуквенные комбинации всех 22 букв, - это составит 462 варианта, причем половина из них - противоположные комбинации тех же букв, например "алеф"- "бейт" - "бейт"- "алеф", "гимель"- "далет" - "далет"- "гимель" и т. д. Таким образом, существует 231 вариант комбинаций из двух букв в прямом и обратном порядке. Буква "бейт" получает Б-жественное влияние, соответствующее "алефу", хотя оно и не меняет от этого своей сущности и т. п. Комбинаций и перестановок букв, в соответствии с определенными закономерностями, может быть бесконечное множество, что служит основой создания бесконечно разнообразного мира.

12. Сотворение мира должно происходить через Тору в силу ее единства с самой сущностью Б-га.

К главе второй

1. Тот, кто затрудняется в вере, должен уяснить себе, в чем корень его ошибки, ибо с этим связаны и все остальные его вопросы.

2. Человек лишь изменяет форму существующего, но если речь идет о возникновении из абсолютного небытия, необходимо в возникшем продолжение действия творческой силы, которая раз сообщила ему существование, ибо это существование ею обусловлено.

3. Шмот, 14:21,22; 15:8.

4. Ветер Всевышнего не только оттеснил воды, но и действовал по отношению к ним как творческая сила - сообщил воде новую способность: стоять стенами. Это не было сотворением принципиально нового качества: есть в природе творения, которым свойственно стоять, стена например. Однако это свойство нуждалось в непрерывном возобновлении своего существования. Если же говорить о совершенно первичном сотворении того, что никогда не существовало, тем более ясно, что необходимо постоянное присутствие создавшей их творческой силы, ее постоянное действие.

5. Оживление не обязательно предполагает творение. Душа, например, дает жизнь телу, но не сообщает ему существования. При творении же жизнь Творца не только оживляет, но из небытия вызывает к существованию, и это - непрерывное продолжительное действие, с его прекращением должно было бы прекратиться и существование всего созданного. В сущности, оживление и творение в этом случае идентичны.

6. Числовое значение буквы "гей" - 5. Пять путей произношения - гортань, нёбо, язык, зубы и губы. Таким образом, слово *ата* во фразе "Ты всех их оживляешь", состоящее из "алеф" и "тав" (все буквы алфавита) и буквы "гей" (речь), указывает на буквы как на проявление оживляющей и творящей силы.

7. См. начало гл. 10.

8. Шмуэль И, 23:2.

9. Тегилим, 33:6. 10. Мир Асия (Мир действия) - наш физический мир. Мир Ацилут (Мир эманации) - духовный мир, предшествующий сотворенным. Он представляет собой совершенное единство с Б-гом. Б-жественный свет в этом мире достигает уменьшения, достаточного для того, чтобы стало возможным сотворение физического. Мир Бриа (Мир сотворения) - первый из миров, сотворенных из ничего. Мир этот конечен и получает лишь отражение света мира Ацилут. Б-жественный мир Ацилут выше возможностей человеческого понимания, а следовательно, он выше и пророческого видения, возможного лишь "при облечении мира Ацилут в мире Бриа". Однако оно выше, чем свет в самом мире Бриа. См. также Тания, часть 1, гл. 2.

К главе третьей

1. См. Йешаягу, 40:5; 52:8; Тания, часть 1, гл. 37. В мире грядущем Б-жест-венная сила, которая есть во всем сотворенном, будет явно раскрыта телесному взору каждого.

2. То есть категорию букв, корень и источник сотворенных миров. И нельзя сказать, что то, что мир нам кажется существующим, - совершенное заблуждение, ибо в таком случае чем же следует считать сотворение мира, если его вовсе нет? Мир создан и существует, и сила, которая творит его и оживляет, - это категория букв, но сами буквы не являются существованием, отдельным от Творца, а потому и мир не является отдельным от Него существованием.

3. Дварим, 8:3; Зогар, часть 3, стр. 476.

4. О силе, оживляющей мир, мы отчасти догадываемся, но она не доступна прямому восприятию. Поэтому и написано, что мы "не постигаем" творящей силы, "дуновения уст Его", и "не видим" Его оживляющей силы, хотя и догадываемся о ней отчасти.

К главе четвертой

1. Тегилим, 84:12.

2. В Мессианский период. Имя *Гавайе* тогда будет светить явно.

3. Недарим, 86.

4. Ийов, 1:5.

5. В гл. 2.

6. Свойство, характеризующее Хесед, - беспредельное распространение и воздействие.

7. Сила, оживлявшая мир до сотворения человека, когда еще не было "пробуждения снизу", то есть исполнения заповедей. Ведь уже первому человеку было сказано "возделывать и охранять" Рай, что соответствует всем 613 заповедям в двух их аспектах - позитивном и негативном.

8. Тегилим, 145:3.

9. Введение к книге Тикуней Зогар. Ср. Тания, часть 4, поел. 20. 10. Тегилим, 89:3. И. См. Тания, часть 1, гл. 22.

12. Сосуды и свет вместе составляют сфирот. Они представляют собой соответственно конечный и бесконечный их аспекты. Сосуды ограничивают бесконечный свет в той мере, в какой это необходимо для того, чтобы конечные по своей природе творения могли его принять. Таким образом, сосуды одновременно и скрывают Б-жественный свет, и раскрывают его творениям. *(Из пояснений последнего Любавичского Ребе.)*

13. В гл. 1 говорилось, что буквы - это жизненная сила, то есть свет. Здесь же говорится, что буквы - сосуды, то есть ограничение распространения жизненной силы (как облечение мысли в словесную форму ограничивает ее). Сосуды не просто заслоняют свет, они - особая сущность. Буквы, источник многообразия мира, возникают не по природе света, природа которого - простота и неделимость, а оттого, что свет проходит через ограничивающие его сосуды. Так, пройдя многоцветные стекла, свет далее дает цветное освещение, которое не зависит от природы самого света. Однако действует он уже как окрашенный свет. *(Из пояснений последнего Любавичского Ребе.)*

14. Эти буквы завершают слово, что является актом ограничения, свойственным категории Гвура. *(Из пояснений последнего Любавичского Ребе.)*

15. То есть свет, уменьшенный и скрытый в процессе сжатия (Цимцум). Это - высшая ограничивающая сила (Гвура илаа), определяющая величину и свойства каждого мира, сферы или творения. *(Из пояснений последнего Любавичского Ребе.)*

16. Начало эманации - одновременно и нижняя ступень Эманирующего. То есть на самых высоких ступенях жизненная сила и буквы (Хесед и Гвура) имеют тот же корень. *(Из пояснений последнего Любавичского Ребе.)*

К главе пятой

1. Суд - то же, что на языке Кабалы Гвура. Сказано, что Б-г намеревался не управлять миром при помощи суда, а создать им мир. Это ясно показывает, что категория Сжатия (Гвура) - не просто ограничение света, а отдельная сущность, иначе нельзя было бы создать ею мир. *(Из пояснений последнего Любавичского Ребе.)*

2. Раши, комм, к главе Брейшит, 1:1; Брейшит раба, 12:15.

3. Суд - это буквы, а милосердие - это свет, он же не связан формой букв, то есть закономерностями нашего мира, поэтому он проявляется в "раскрытии Б-жества через праведников, знамения и чудеса", то есть явления, не ограниченные ограничениями природы. *(Из пояснений последнего Любавичского Ребе.)*

4. Б-жественный свет, который выше букв и который раскрывается внизу "через праведников, знамения и чудеса", включен в содержание Торы, а тем самым им также создан мир, так как мир сотворен Десятью речениями, которые приведены в Торе. И так как в буквы включен свет, который выше их и который может снимать ограничивающее действие букв, в мире могут в

определенные времена происходить "через праведников знамения и чудеса". (*Из пояснений последнего Любавичского Ребе.*)

5. Введение к книге Тикуней Зог ар.

6. Заповеди предполагают, что телесный мир есть "неосвященность", и только исполнение заповеди возвращает его к освященности Б-жественной его сути. Возникает вопрос: как может исполнять заповеди праведник, видящий мир в истинной его сущности единым с его Б-жественным источником? В частности, Моше Рабейну, который и телесным взором видел Б-жественность мира, как он мог исполнять заповеди? Но и он видел Хесед и Гвура (мира Ацилут, то есть нижней ступени Б-жественной эманации) не так, как они в Ацилут, а как они облакаются в нижних ступенях мира Бриа (высшего из сотворенных миров) - Нецах, Год, Йесод. И потому мир все же был и для него обладающим существованием, и для него было основание для исполнения заповедей. (*Из пояснений последнего Любавичского Ребе.*) 1. См. Тания, часть 4, поел. 15.

8. Ган Эден (Рай) находится в мире Бриа, и если праведники на земле могут видеть лишь явное раскрытие Б-жества, то праведникам в Ган Эдене доступно Его постижение, в этом и заключается их неизъяснимое блаженство. (*Из пояснений последнего Любавичского Ребе.*)

9.. "Пища душ" - внутреннее постижение. (*Из пояснений последнего Любавичского Ребе.*)

10. Тайна включения света, который выше ограничения, в буквы, ограничивающие его. В Торе Хесед и Гвура не противоречат друг другу, они объединены, как написано: "Из десницы (правая сторона, к ней относится также Хесед)... огонь Закона" (огонь - Гвура). (*Из пояснений последнего Любавичского Ребе.*)

11 Дварим, 33:2.

12. В Раю существует изучение Торы, заповеди же там в виде вознаграждения. Но ведь в Раю светят Хесед и Гвура, объединенные воедино, как мы уже видели, а в заповедях Хесед и Гвура разделены (ведь есть заповеди со стороны Хесед, предписывающие добрые действия, и есть со стороны Гвура - запреты). Однако если в Раю открыто светит Хесед, то существование Рая (которое зависит от Гвура) должно прекратиться. Поэтому необходимо добавить, что заповеди здесь - лишь "одеяния". Эти одеяния смягчают свет, чтобы души могли вынести его силу (ср. Тания, часть 4, поел. 29). (*Из пояснений последнего Любавичского Ребе.*)

13. Здесь закрываются авторские скобки, открытые в конце гл. 4. Все заключенное в эти скобки до конца гл. 5 представляет собой объяснения на основе Кабалы, необходимые для понимания вопросов, возникающих в первых четырех главах.

К главе шестой

1. Буквы еврейского алфавита имеют также числовое значение. Если числовое значение слов совпадает, это показывает, что между ними есть связь.

2. Живущим на земле кажется, что все в мире происходит в соответствии с законами природы, без участия чего-либо сверхъестественного. Б-г не проявляет Себя в природе видимым образом.

3. Так как Гвура - атрибут Эйн Софа, благословен Он, у Которого все в бесконечной степени, следовало бы ожидать и бесконечного действия атрибута Гвура. И так же, как Хесед - бесконечное распространение и сообщение жизни, так и Гвура должна была бы ограничивать до полного разделения и невозможности для творений знания о Творце. Однако ограничение - не самоцель, оно необходимо лишь для того, чтобы мир был сотворен и сохранял существование. И потому на протяжении всех ступеней от самых верхних до нижних в Хесед включена и Гвура для того, чтобы возникающее могло стать существующим. Таким образом, Гвура есть также и Хесед, ибо она не только скрывает, но и дает возможность существования, а с другой стороны, есть Хесед и в Гвура. (Сравнением может послужить темное стекло. Его густой цвет препятствует

распространению солнечного света, но его назначение - пропускать ослабленный солнечный свет.) (Из комментариев Любавичского Ребе.)

4. Атрибуты взаимно включаются друг в друга и действуют в полной гармонии, отличаясь лишь преобладанием в каждом из них соответствующего качества.

5. Введение к книге Тикуней Зогар.

6. Дварим, 4:39.

7. Атрибуты Б-га соответствуют Его именам. Имени *Гавайе* соответствует Доброта, Милосердие [Хесед], имени *Элоким* - Могущество, Сила [Гвура], имени *Ад-нут* - Господство.

8. Единство Б-га не только исключает предположение о существовании иных богов, оно означает, что Он - единственно существующий и нет существующих, кроме Него. Вся Вселенная в Нем - небытие. Таков смысл высшего единства, о котором говорится в следующей главе.

9. Кидушин, ба.

10. Тегилим, 146:2.

11. С солнечным светом сравниваются творения, а с Солнцем - жизненная сила, творящая и оживляющая их.

К главе седьмой

1. Зогар, часть 1, стр. 186.

2. Зогар, часть 2, стр. 134а. Согласно с правилами еврейской грамматики, буквы делятся на несколько групп по принципу их произношения. Внутри каждой группы буквы могут заменять друг друга. Буквы "алеф", "гей", "вав", "йод" составляют одну из таких групп. Они служат огласовкой тех букв, за которыми следуют, и произносятся с ними на одном дыхании, а иногда совсем не произносятся. Другая группа - "алеф", "хет", "гей", "айн". Это гортанные, в которых огласовка очень стойкая. Верхнее единство, единство мира Ацилут, - неощущение себя существующим. Нижнее единство - когда сотворенный сознает, что лишь Творец существует, но почувствовать это он не в состоянии. Это отражается в превращении *эхад* в *ваэд*. Источник жизненной силы ("алеф") продолжается вниз ("алеф" превращается в "вав" - линия продолжения), затем облекается в высшую мудрость (Хохма илаа), но в основном только в семь ее нижних ступеней ("хет" превращается в "айн", числовое значение которой 70), затем создаются сотворенные миры через буквы речи (*дибур*, буква "далет"). Но в слове *эхад* пишется большая буква "далет" (единство с Источником, верхнее единство), а в слове *ваэд* - "далет" обычная, так как в сотворении миров, кажущихся существующими (нижнее единство), участвуют буквы речи, уже реализованной, в полной мере облеченной в форму. (Из комментариев последнего Любавичского Ребе.)

3. Сефер Гахаим, Геула, гл. 2; Рабейну Бахья, Ваешев, 38:2; Пиркей дераби Элиэзер, гл. 3 и др.

4. Ср. комм. Раши к Шофтим, 5:14.

5. Мишлей, 14:28.

6. Йегошуа, 3:11,13.

7. То есть к девяти высшим атрибутам, или сфирот. Сфира Малхут - десятый атрибут, самая нижняя ступень из всех десяти.

8. Из утренних молитв. Стихи из книги Тегилим, 93:1,10,16; Шмот, 15:18.

9. Время - также сущность, сотворенная из ничего, ибо оно зависит от движения творений, а все, что неотделимо от сотворенного, также неминуемо является сотворенным. Время, бесконечно делимое на части, не может быть бесконечным, ибо бесконечность неделима и проста. А как конечная сущность время должно быть сотворенным из ничего.

10. См. ниже, гл. 8.

11. Зогар, часть 3, стр. 2576.

12. При соединении букв имени *Ад-нут* с буквами имени *Гавайе* буква "йод" из имени *Гавайе* стоит на первом месте, то есть в этом сочетании имен доминирует имя *Гавайе*. Это указывает, что пространство и время теряют свое значение, и это - высшее единство. См. также прим. к главе 6. Об этой ступени единства говорится в первой части молитвы "Слушай, Израиль... Всевышний един", то есть Он - один, и, кроме Него, ничто не обладает существованием.

13. При соединении букв имени *Гавайе* с буквами имени *Ад-нут* буква "алеф" из имени *Ад-нут* стоит на первом месте. Это указывает на существование пространства и времени, но они проникнуты именем *Гавайе*, Бесконечного. И в книге Зогар сказано, что молитва "Благословенно имя славы царства Его навеки" выражает нижнее единство. "Царство Его" указывает на конечную, материальную сущность, проникнутую сущностью Б-га.

14. Малахи, 3:6.

15. Из утренних молитв.

16. Ийов, 32:7.

17. Йешаягу, 55:9.

18. Ийов, 11:7.

19. Ийов, 10:4.

20. Мишнэ Тора, книга Мада, Законы основ Торы, 2:9,10.

21. Шаар магут вегангага, 13.

22. Шабат, 97а.

23. Огонь, воздух, вода и земля - четыре элемента, из которых складывается все сотворенное, как материальное, так и духовное. Ср. Тания, часть 1, гл.

24. Зогар, часть 3, стр. 225а.

25. Ангелы, согласно Рамбаму (Морэ невухим, 1:49), бестелесны, существование их не связано с пространством. Друг от друга они отличаются уровнем и объемом постижения, поэтому они названы "высшими интеллектами".

26. Введение к книге Тикуней Зога ар

27. Тегилим, 139:12.

28. Йешаягу, 55:8.

29. Ср. Тания, часть 1, гл. 48.

30. См. Мишнэ Тора, книга Мада, Законы основ Торы, 3:8; введение к комм, к Мишне. Разницу

между этим определением и утверждением современной астрономии, что Солнце около 5/4 миллиона раз больше Земли, последний Любавичский Ребе объясняет следующим образом: определение современной астрономии имеет в виду объем Солнца, Рамбам же имеет в виду его диаметр. По современным данным, диаметр Солнца равен примерно 110 диаметрам Земли (а не 170, как утверждает Рамбам в другом месте), однако это определение учитывает не все зоны Солнца. Внешние слои Солнца время от времени то сжимаются, то расширяются, и не все они доступны прямому наблюдению (наблюдаются лишь некоторые связанные с ними явления). Поэтому их измерение сопряжено с особыми трудностями. Не учитываются при этих измерениях и протуберанцы. Произведенные измерения показали, что Солнце было расширено - его диаметр превышал более чем в 170 раз диаметр Земли - и впоследствии подверглось сжатию.

31. Хагига, 13а.

32. Введение к книге Тикуней Зогар.

33. "Дыхание уст Его" - также бесконечно, и только при облечении в Десяти речениях Торы возможно сотворение конечного мира.

34. Тегилим, 33:9.

35. Тегилим, 89:3.

36. Тегилим, 33:6.

37. Брейшит раба, 21:5.

38. Пардес, Шаар 2, 3-6. См. ниже, гл. И. В Десяти речениях светит свет десяти сфирот.

39. Четыре буквы имени *Гвайе* могут быть произнесены по-разному. Каждый из этих видов произношения имеет иное числовое значение. См. Тания, часть 1, гл. 46, прим. 25.

40. В гл. 1 и 2.

К главе восьмой

1. Мишнэ Тора, книга Мада, Законы основ Торы, 2:10.

2. Йешаягу, 31:2.

3. Тегилим, 147:11.

4. Миха, 7:18.

5. Ср. Йехезкель, 18:23; праздничная молитва "Мусаф".

6. Хавакук, 1:13.

7. Атрибут красоты (Тиферет) - соединение доброты (Хесед) и силы (Гвура) с преобладанием доброты.

8. Из утренних молитв.

9. Из утренних молитв.

10. Еврейское слово *кадош* ("святой") означает отделенность от несвятого. Б-г абсолютно трансцендентен по отношению к миру и безмерно его превосходит.

11. Тегилим, 111:10. См. также Таргум Йерушалми, Брейшит, 1:1.

К главе девятой

1. Тегилим, 104:24.
2. То есть сфера Хохма (мудрость) в мире Ацилут.
3. Древний Адам (Адам Кадмон) - первое (и высшее) состояние существования, в котором Всевышний проявляет Себя после сжатия (Цимцум). Это источник всех последующих эманации и творений.
4. Сфера, следующая за Древним Адамом и предшествующая миру Ацилут, называется Кетер (Венец). Очень сильно ограниченный свет, который от Венца передается миру Ацилут для того, чтобы возможно было появление сфирот или атрибутов, называется Дикна.
5. Десять атрибутов, являющихся как бы каналами, проходя которые, бесконечный свет уменьшается настолько, что становится возможным создание им Вселенной и его действие в ней. Эти десять сфирот: Хохма (Мудрость), Бина (Понимание), Даат (Знание), Хесед (Доброта), Гвура (Сила), Тиферет (Красота), Нецах (Вечность, Победа), Год (Великолепие, Благодарение), Йесод (Основа), Малхут (Царство). См. Тания, часть 4, поел. 15.
6. Хабад - начальные буквы первых трех сфирот (составляющих разум): Хохма, Бина и Даат.
7. В то, что скрыто от постижения и не может быть предметом изучения, но все же это открыто вере.

К главе десятой

1. Брахот, 316.
2. Мехильта, Итро, 19:18; Мидраш Танхума, Итро, 13.
3. Брейшит, 1:16.
4. Брейшит, 1:5.
5. Йешаягу, 55:9.
6. Хагига, 12а; Ялкут Шимони, Мишлей, 3.
7. Мишлей, 3:19,20.
8. Сфирот называются одеяниями, потому что они облачают и скрывают Б-жественную сущность.
9. Введение к книге Тикуней Зогар.
10. Каждый атрибут включает в себя все остальные, а его название указывает на доминирующее качество.
11. Брейшит, 1:3.
12. Хагига, 13а.
13. Брейшит, 1:6.
14. Тегилим, 89:3.

К главе одиннадцатой

1. И в человеке душа, ступень духовного, невероятно далека от ступени действия, связанной с телом. И здесь также необходима связывающая нить, и эту роль играют "буквы мысли и речи".
2. Брейшит, 1:3.
3. Введение к книге Тикуней Зогар.
4. Брейшит, 1:26.
5. Брейшит, 2:7.
6. Шаар гамицвот, Ки тецэ и др.; Шмот раба, 40:3.
7. Ср. Ликутей Тора, Бегар, стр. 81.
8. На письме букв больше (двадцать семь), так как буквы "мем", "нун", "цади", "пей" и "каф" имеют еще и конечный вариант.
9. Сефер Йецира, 1:2, 2:2 и др.
10. См. Тания, часть 1, гл 20.

К главе двенадцатой

1. Уже было сказано, что по желанию Всевышнего мир сотворен двадцатью двумя видами проистечения жизнотворности. Откуда же бесчисленное множество разных творений? Их источник в разнообразных сочетаниях букв, и чем больше сочетаний, тем ниже и материальнее созданное через них.
2. В гл. 1, 7,10.
3. Брейшит, 1:6.
4. Хагига, 126.